

**Curso Básico
Historia y Teología Reformada**

Georg Plasger

LECCIÓN 1

Movimientos prerreformistas

© 2004

Reformed online
Johannes a Lasco Bibliothek

(* Nota del equipo traductor: En el lenguaje evangélico castellano, la palabra "reformista" o "reformador" significa: lo que tiene que ver o se deriva de las reformas protestantes del siglo XVI. En cambio, el término "reformado" solo se aplica a aquellas iglesias protestantes cuyo origen era en Suiza: "reformado" equivale lo que popularmente también se llama "calvinista" (aunque este término es poco preciso). La iglesia luterana, en cambio, no es una iglesia "reformada", pero sí reformadora.)

1. La devoción moderna (devotio moderna)
2. Juan Wyclif
3. Juan Hus
4. Los Valdenses

Cada época se construye sobre las experiencias de épocas anteriores. Esto también es el caso de la Reforma, que no surgió como el Fénix de las cenizas. Ya antes de la Reforma existían personas y movimientos que anticiparon en algunos de sus postulados nociones reformadas. Por eso presentamos aquí algunos de los así llamados "movimientos y personajes prerreformistas".

1. La devoción moderna (devotio moderna)

Geert Grote nació en octubre del año 1340 en Deventer en los Países Bajos como hijo de un adinerado comerciante. A los treinta años - había estudiado mucho y por largo tiempo y hacía poco había sido nombrado canónigo en el capítulo de la catedral de Aquisgrán - vivió una conversión. Como consecuencia de este gran cambio redacta algunas "decisiones e intenciones" para su vida futura, aunque sin llamarlas "votos": renunciar a ingresos provenientes de la Iglesia, reducir sus bienes; en el centro pone la salvación de su alma. Dona la mayor parte de sus posesiones, se instala como huésped en un monasterio sin convertirse en monje, y lee numerosas obras religiosas de la historia eclesiástica. Tres años después empieza a predicar, primero en los alrededores del pueblo de Deventer, después también en otras regiones de Holanda. Predica el arrepentimiento e invita a la oración y al ayuno. Sin embargo, enfatiza, éstos no deben ser meros ejercicios, sino sinceros esfuerzos, de otro modo no servirán para nada. Geert Grote tiene llegada a mucha gente. Algunos comienzan a vivir en comunidad fuera de los muros monásticos. Este modelo de vida es imitado: en Holanda se desarrollan las "Casas de Hermanos y Hermanas de la Vida Común". Aunque Geert Grote siempre fue fiel a su iglesia, ésta le impuso, por su gran éxito, la prohibición de seguir predicando. Grote se retiró, falleciendo en el año 1384.

El punto central para Grote es la búsqueda de la paz interior que tiene su origen en la negación del propio yo, y que puede ser alcanzada a través de la "profundidad del sentimiento" y el "silencio". Esto es el "corazón" de la "devoción moderna". Y estas ideas siembran semillas: por un lado entre los laicos que

forman los "Hermanos" (y Hermanas) "de la Vida Común". Numerosas casas se instalan en los Países Bajos y en Alemania. Por otro lado, dan origen a un movimiento reformista monacal: los discípulos de Geert Grote fundan un convento en Windesheim cerca de Zwolle en Holanda; muchos otros conventos (p.ej. en Frenswegen cerca de Nordhorn en Alemania) le siguen. Cien años más tarde existen 97 conventos que pertenecen a la "Congregación de Windesheim".

En estos monasterios no se hacen reflexiones teológicas profundas; en el centro se encuentra la renovación de la práctica de la vida espiritual. Esta por su parte tiene como punto central la inmersión profunda y la imitación de la vida de Jesús. La escritura más importante e influyente que documenta esta actitud es la "Imitatio Christi", la "Imitación de Cristo", probablemente de la mano de Tomás a Kempis (fallecido en 1471). Tomás pasó la mayor parte de su vida retirado en el monasterio San Agnetenberg cerca de Zwolle y copiaba libros. El mismo también escribió algunos. La "Imitatio Christi" es uno de los libros más difundidos en el mundo; hoy existen más de tres mil ediciones.

Como señala E. Iserloh, este libro puede interpretarse como un "diario del alma en su camino hacia la perfección": En muchas frases sabias se logra la imitación de Cristo renunciando al mundo y orientándose por él: "Rechaza lo que es exterior, entrégate a lo interior, y verás que el mundo de Dios crece en ti". (II,1,1siguiente).

La "devotio moderna" no llegó a ser una preparación directa de la reforma. Quizás Lutero conocía a algunos de sus representantes, pero esta información no está asegurada. La reforma absorbió y remodeló este amplio movimiento reformista tanto como p.ej. al Humanismo. En la reforma, la protesta contra todas las formas de devoción exterior se torna más fundamentalista aún, y encuentra su conceptualización teológica. Sin embargo, la devoción moderna prepara el camino para la reforma teológica. El hecho de que más tarde tantos clérigos en Alemania y los Países Bajos se dejaran convencer por el mensaje reformado, hace de la devotio moderna un movimiento prerreformista.

Tomás a Kempis, Imitación de Cristo
(escrito probablemente entre 1414 y 1425)

Libro segundo, capítulo XI:

Cuán pocos son los que aman la cruz de Cristo

"Jesucristo tiene ahora muchos amadores de su reino celestial, mas muy pocos que lleven su cruz. Tiene muchos que desean la consolación, y muy pocos que quieran la tribulación. Muchos compañeros halla para la mesa, y pocos para la abstinencia. Todos quieren gozar con El, mas pocos quieren sufrir algo por El. Muchos siguen a Jesús hasta el partir del pan, mas pocos hasta beber el cáliz de la pasión. Muchos honran sus milagros, mas pocos siguen el vituperio de la cruz. Muchos aman a Jesús, cuando no hay adversidades. Muchos le alaban y bendicen en el tiempo que reciben de El algunas consolaciones: mas si Jesús se escondiese y los dejase un poco, luego se quejarían o desesperarían mucho. Mas los que aman a Jesús, por el mismo Jesús, y no por alguna propia consolación suya, bendícenle en toda la tribulación y angustia del corazón, tan bien como en consolación."

Libro segundo, capítulo XII:

Del camino real de la santa cruz

"Si de buena voluntad llevas la cruz, ella te llevará, y guiará al fin deseado, adonde será el fin del padecer, aunque aquí no lo sea. Si contra tu voluntad la llevas, cargaste, y hácestela más pesada: y sin embargo conviene que sufras. Si sacudes una cruz, sin duda hallarás otra, y puede ser que más grave. ¿Piensas tú escapar de lo que ninguno de los mortales pudo? ¿Quién de los Santos fue en el mundo sin cruz y tribulación? Nuestro Señor Jesucristo por cierto, en cuanto vivió en este mundo, no estuvo una hora sin dolor de pasión. Porque convenía, dice, que Cristo padeciese, y resucitase

de los muertos, y así entrase en su gloria. Pues ¿cómo buscas tú otro camino sino este camino real, que es la vida de la santa cruz? Toda la vida de Cristo fue cruz y martirio, y tú ? ¿Buscas para ti holganza y gozo? Ya verás, te engañas si buscas otra cosa sino sufrir tribulaciones; porque toda esta vida mortal está llena de miserias, y de toda parte señalada de cruces. Y cuanto más altamente alguno aprovechar en espíritu, tanto más graves cruces hallará muchas veces, porque la pena de su destierro crece más por el amor".

Tomás a Kempis, Imitación de Cristo. Libro segundo capítulos XI y XII. En: URL: <http://www.xs4all.nl/~trinidad/imitacion/37.html> (accedida 15 de junio 2001)

Preguntas para seguir trabajando

- 1. La obra de Tomás a Kempis se llama "De imitatione Christi", Imitación de Cristo. ¿Qué manera de comprender a Cristo se puede apreciar, la cual habría que seguir?*
- 2. ¿Quién es visto como fiel seguidor de Cristo?*
- 3. ¿Qué es lo que entiende Tomás bajo el amor a Dios?*
- 4. El punto central de la obra de Tomás a Kempis es la disposición a sufrir. La entrega al sufrimiento como forma de seguir a Jesús, ¿es requisito para llegar a la gloria?*

2. Juan Wyclif

Juan Wyclif, también conocido como "el Lucero del Alba de la Reforma", nace cerca de Richmond en el condado inglés de Yorkshire, alrededor de 1325, en la misma época que Geert Grote. Poco se sabe sobre su infancia.

A partir de 1345 empieza sus estudios en Oxford, y se queda allí durante 17 años. Se entrega profundamente a la teología y la filosofía, interrumpe sus estudios por varias razones, pero se gradúa finalmente en 1372 como doctor. Pero todo esto son detalles exteriores. Los tratados y disertaciones legados de aquel tiempo a la posteridad muestran un teólogo muy culto que - a diferencia de la teología académica dominante - recurre a los discernimientos más antiguos de Agustino y los presenta en forma sofisticada. Ya en los años antes de su graduación, Wyclif tenía la tarea de interpretar la Biblia para los estudiantes. De ahí se determina su futuro camino: la Biblia cobra cada vez más importancia. Ella es - como reconoce - incomparable con cualquier otra escritura, ella es para él "el espejo en el cual podemos reconocer las verdades eternas" (citado de G.A. Benrath). En el transcurso del tiempo, Wyclif se acerca cada vez más a opiniones que corresponden al punto de vista reformado sobre el rol y la importancia de la Biblia. Es él quien motiva en el año 1382 una traducción de la Biblia al inglés. Para Wyclif, la Biblia asume el rol de los sacramentos que, según la doctrina católicorromana, transmiten la presencia de Cristo: su lectura transforma al hombre. Tiene este poder porque, según Wyclif, Cristo mismo es el aval de la verdad bíblica; es porque cumplió la ley tanto en su vida como en sus enseñanzas. Es Cristo quien dio los mandamientos y los cumplió, y es tarea de la iglesia y de todos los cristianos seguir su ejemplo. Wyclif remarca especialmente la pobreza de Jesús, su humildad y su paciencia en el sufrimiento.

La iglesia de la época, sin embargo, no corresponde a esta norma; se había tornado demasiado laica, demasiado satisfecha. ¿Por qué? Según Wyclif es porque no toma en serio la Biblia. Su propuesta terapéutica: expropiar la iglesia, y hacerlo con las medidas del poder secular. Wyclif quiere cambiar el sistema

existente, y es por eso que predica la lucha contra el patrimonio del clero. Pero también se hace oír con escritos teóricos: Ahí Wyclif toma posición contra el celibato forzado de los curas, el comercio de indulgencias, la extremaunción, la misa de difuntos y también contra la veneración de los santos. Todo eso, dice Wyclif, no está prescrito en la Biblia. La reacción no se deja esperar: Wyclif es denunciado en Roma por el "clero secular" (o sea, los clérigos que no viven en monasterios), y condenado en 1377. Pero simultáneamente, Wyclif es protegido por el Estado inglés. Insiste cada vez con más fuerza en el derecho de los laicos y del Estado a enderezar una iglesia que no actúa según el Evangelio. Al Papa sólo se debe obediencia si éste ha optado por el buen camino: si vive en pobreza y anuncia la ley de Cristo. Hay que obedecer, sin embargo, al Estado que fue instaurado por Dios para gobernar al pueblo y velar por la paz.

Wyclif también critica la tradicional comprensión catolicorromana de la eucaristía: Según él, ningún pastor tiene el poder de transubstanciar los elementos de pan y vino en cuerpo y sangre de Cristo: vino es vino, y pan es pan. Es más, los elementos se conservan y son, al mismo tiempo, cuerpo y sangre de Cristo. Pero su efecto sólo se realiza si quienes los reparten y quienes los reciben tienen la actitud correcta, o sea: sólo si verdaderamente viven siguiendo a Cristo.

La crítica frente a Juan Wyclif aumenta. Su doctrina sobre la Santa Cena es declarada herejía. Pero Wyclif no cede. Fracasa un intento del duque que recomienda a Wyclif guardar silencio, lo que causa roces entre éste y las autoridades. Wyclif incluye al monacato en sus críticas, alegando que no es compatible con la Biblia. El conflicto culmina en 1382; las enseñanzas de Wyclif respecto a la Santa Cena, los bienes de la iglesia y el monacato son rechazadas. Los discípulos de Wyclif se ven metidos en problemas, mientras que el maestro mismo, quien se había retirado para hacerse cargo de una parroquia, no es tocado. Sin embargo, Wyclif se vuelve cada vez más agudo y amargado. Niega que la iglesia existente sea iglesia. Según Wyclif, la verdadera iglesia la forman los creyentes pobres que siguen a Cristo. Las cruzadas sólo comprobarían la actitud

anticristiana de los obispos y órdenes. Juan Wyclif muere el 31 de diciembre de 1384 después de sufrir dos derrames cerebrales.

Wyclif es un vehemente crítico de la iglesia de su época. Le reprocha su secularización y exige reformas profundas que son inaceptables para la mayoría de sus contemporáneos. Su crítica de la iglesia existente y su valorización de la Biblia ya son los mensajes de la Reforma. En última consecuencia, la iglesia sólo puede ser salvada por el arrepentimiento de los fieles y de ella misma, y el seguimiento a Jesucristo en pobreza, humildad y sufrimiento. Wyclif toma muy en serio estas exigencias: para él, son un camino posible que exige, sin embargo, un cambio claro en la constitución, la doctrina y los bienes de la iglesia. Esto hubiera significado darle una cara completamente distinta. En 1415, el Concilio de Constanza condena las enseñanzas de Juan Wyclif como heréticas. En Inglaterra se cumple esta condena cuando se quemó sus restos mortales.

Aunque la mayor parte del complejo programa de reformas que postuló Wyclif fue olvidada en los años posteriores, muchas iniciativas suyas sobrevivieron; por ejemplo la prédica sencilla de los llamados "Lolardos", predicadores que Wyclif había comenzado a enviar en sus últimos años y que más tarde influyeron la Reforma inglesa. Pero también más allá de las fronteras, Wyclif inspiró a los hombres, por ejemplo a Juan Hus en Bohemia (ver siguiente capítulo).

Juan Wyclif - ¿un reformador anticipado? Sí y no. Sí en lo que se refiere a su crítica a la iglesia medieval, sí en lo que significa una perspectiva reformada en muchos detalles de sus programas de reforma, sí por su valorización de la Biblia. Pero también existe un no. La justificación luterana por ejemplo, la idea de que Dios salva a los hombres a través de Jesucristo - esta dimensión no se percibe en Wyclif. Lo que le falta es - desde el punto de vista reformado - la posibilidad de relativizar el poder humano. Juan Wyclif fue un reformador de la iglesia en el cual la Reforma pudo basarse y seguir desarrollando sus ideas.

Juan Wyclif, Sobre las verdades de la Biblia
(escrito en 1378)

"Para que entonces la cristianidad tenga un fundamento autónomo, Dios puso la ley de la Escritura como reglamento, en que los cristianos deben basarse en todo lo que se refiere a su hablar y al significado de sus conceptos (...). A pesar de que algunos profesores opinan que en tiempos del Anticristo y sus seguidores los cristianos idearían muchas maneras para enfrentar sus intrigas, a mí me parece que la fe en la Biblia es el mejor medio para discernir si un hombre enseña y vive en armonía con la ley de Cristo (...).

Si el amor por la ley corresponde al amor por el legislador, ¿cómo entonces un hombre puede amar a Cristo por sobre todas las cosas, si desprecia su ley o la abandona para seguir la ley de los hombres? ¿Acaso no ama más el fruto de la ley que más adora, y por consecuencia, ama más los bienes efímeros que los eternos? Es exactamente lo mismo con el estudio que el hombre dedica a agrandar su conocimiento, porque éste significaría más amor por Dios si estuviera dirigido a la ley de Cristo, y por ende, un bien mayor. Y lo mismo se puede decir de los que multiplican las leyes de los hombres, con lo cual hacen pedazos el estudio de la teología. ¿Acaso la ley de Cristo, como es legada a la posteridad en la Biblia, no es suficiente? (...) ¿Acaso hay que creer que aquéllos que estudian las leyes ajenas bajo el pretexto de conocer mejor la ley de Cristo, conservarla y protegerla, tendrán una disculpa creíble ante el tribunal del máximo juez? ¿Acaso no son sus propias acciones las que los denuncian? Deberían primero examinarse a sí mismos si entienden tanto de la ley de Cristo como deberían, siempre que se esfuercen por el conocimiento práctico de los mandamientos del Señor en la misma medida que conocen los reglamentos de los hombres. Deberían examinar, segundo, si el objetivo de sus estudios es llevar la vida pobre y esforzada de Cristo, o vivir en el goce y la pompa del mundo y quedarse con los ingresos y ganancias para sí y sus familias. Deberían

examinar, tercero, si se esfuerzan para la realización y defensa de la ley de Cristo, que es la que siempre los guía, ¡en la misma medida con la que defienden su propia ley! Al contrario, ¿no es muy evidente en la política que los juristas se pelean sobre la superioridad y el rango superior de su ley por encima de la ley de Cristo, y por ende, persiguen con más severidad a los que fomentan la ley de Cristo? Y si uno les pregunta por los diez mandamientos, ¡generalmente no saben el número ni el orden de ellos! De esto se deduce que los culpables son especialmente nuestros teólogos, nuestros monjes adinerados y nuestras curas juristas, que cierran el camino a la ley de Cristo."

(Traducción: P. Albütz / L. Ludwig, Santiago de Chile 10/2001, según una edición alemana del año 1967)

Preguntas para seguir trabajando

- 1. Llama la atención que Wyclif repetidamente usa la palabra "ley" para la Biblia. ¿Por qué lo hará, y qué consecuencias tiene para su comprensión de la Biblia?*
- 2. ¿Qué función tiene la Biblia en cuanto a la distinción de los espíritus?*
- 3. ¿Cómo se demuestra, según Wyclif, el amor por Dios?*
- 4. ¿Qué podría significar el hecho de que Wyclif habla de la Biblia insistentemente como la "Ley de Cristo"?*

3. Juan Hus (* alrededor de 1371, + 1415)

Juan Hus nace alrededor de 1371 como hijo de padres pobres en la pequeña aldea de Husinecz en Bohemia, lugar que le dará su nombre. Alrededor de 1390 comienza en Praga el estudio de las artes comunes, se recibe luego como magister y enseña a los nuevos alumnos. Después inicia sus estudios teológicos. En 1400 es ordenado sacerdote y apenas dos años después empieza a predicar en la iglesia "Nueva Belén". Esta era una iglesia que ofrecía lugar para 3.000 personas y estaba destinada sólo a la prédica. Es más, desde un comienzo no se predicaba en latín sino en checo, el idioma del pueblo, en esta iglesia construída a fines del siglo XIV, hecho que la hizo expresión concreta de un esfuerzo reformativo de la iglesia checa. Muchas de las prédicas de Juan Hus en la iglesia Nueva Belén han sido conservadas. Ellas nos presentan a un hombre que critica la inmoralidad de la sociedad y, especialmente, los vicios del clero: codicia, usura y la simonía están al centro de sus ataques con que llama al arrepentimiento. Y se le escucha y se le comprende - tanto el pueblo como la realeza. Hus recibe importantes impulsos por las obras de Juan Wyclif sin copiarlo simplemente. Debido por ejemplo a la tradición de Wyclif, Hus exige una iglesia nueva, reformada. El punto central de su prédica y norma para el culto es la palabra de Dios, la Biblia. El líder de la iglesia es Cristo, no el papa (hay que señalar que en esa época había dos papas compitiendo, uno en Roma, otro en Aviñón).

A parte de sus actividades en la iglesia Nueva Belén, Hus se desempeña en la facultad de teología de la Universidad de Praga como profesor de exégesis bíblica. Hus no era el único en Bohemia que estaba influenciado por Wyclif y buscaba reformas. Pero dentro de poco tiempo se convierte en portavoz del movimiento que es mayoritario en la universidad de Praga. En los años 1409/10, Hus incluso es rector de esta casa de estudios. Sin embargo, en 1411/12 abandona sus planes de doctorarse en teología porque se encuentra con resistencias.

Ya desde 1403 en adelante se habían generado conflictos sobre las enseñanzas de Juan Wyclif que incluso fueron sospechadas como heréticas. A partir de 1407/08, la curia romana toma parte en el asunto, y en 1409, el conflicto estalla. El

año anterior, Hus había iniciado un proceso canónico contra el arzobispo y el papa para lograr que revocaran la condenación de las enseñanzas de Wyclif. Tanto este proceso como las ideas reformistas de los "Wyclifistas" como se llama a Hus y otros seguidores, llevan a que se dicte una prohibición de predicar en todas las capillas (incluida la iglesia Nueva Belén). Hus no obedece la orden sino que protesta, lo que no le sirve de nada, al contrario: En agosto del 1410 es excomulgado, y en marzo de 1411 se decreta su excomunión. Poco más de un año después se publica la sentencia final: la excomunión mayor. Juan Hus debe abandonar Praga. La nobleza bohemia toma partido por Hus y lo cobija hasta 1414 en sus fuertes y castillos. En este tiempo, Hus escribe mucho, interpreta el Credo Apostólico, los Diez Mandamientos y el Padre Nuestro. Además, redacta un estudio "Sobre la Iglesia". En éste se reconoce la influencia de Wyclif, pero Hus en muchos aspectos es más moderado que Wyclif. Juan Hus mantiene el contacto con la comunidad de Nueva Belén y sus compañeros a través de una abundante correspondencia.

En 1414, se pide al rey de Bohemia aclarar la situación de su súbdito en el concilio que se reúne en Constanza (Alemania). Hus no puede negarse a asistir, toda vez que se le había dado un salvoconducto. Sin embargo, es detenido pocas semanas después de su arribo a Constanza. Después de un proceso de varios meses, diversos interrogatorios y la condenación pública y repetida de las enseñanzas de Juan Wyclif, Hus es condenado a muerte, a pesar de las vehementes intervenciones de la nobleza bohemia y morava. El 6 de julio de 1415 es quemado en público afuera de la ciudad. No había abrogado.

En los años que siguieron, hubo intentos por eliminar la "herejía bohemia". Estos al final fracasan. La nobleza bohemia protesta vehementemente contra la muerte de Juan Hus en la hoguera. Sus pensamientos siguen vivos, es más: "Sólo después de la muerte de Hus, sus ideas se convirtieron en vida" (Leopold von Ranke, historiador alemán). Nace un movimiento husita. Entre otras cosas, su seguidores exigen la celebración de la Santa Cena en ambas formas; Juan Hus se había mostrado abierto pero cauteloso frente a esta pregunta. Más tarde, el cáliz se convierte en el símbolo del movimiento, no obstante, persisten las diferencias

en cuanto a la pregunta cuan radical tenía que ser la protesta. Los más radicales ganan terreno; en el año 1419 se levantan contra el rey Wenceslao y conquistan Praga. Durante 18 años reina la guerra en la Bohemia; se observan crueldades en los dos partidos. También dentro de la iglesia, las fuerza moderadas y radicales no logran un consenso, así que nacen diversas iglesias husitas.

En los años de la Reforma, los husitas y los reformadores se acercan; en 1575 se publica la Confesión de Bohemia (Confessio Bohemica), que tiene lazos estrechos con la Confesión de Augsburgo (Confessio Augustana) de Felipe Melancton. La historiografía de los husitas conoce una primera Reforma (= la husita), y una segunda Reforma (= la alemana). La actual iglesia evangélica de los Hermanos Moravos en Chequia se define concientemente como heredera de las dos corrientes reformistas. No se puede responsabilizar a Juan Hus de lo que ocurrió después de su muerte, y menos de los conflictos bélicos que estaban lejos de sus intenciones. Al contrario, su objetivo era la renovación de la iglesia y de la sociedad. En definitiva, reivindicaba la obediencia frente a Dios, porque este mandamiento de Dios tiene validez absoluta. Su rigor ético impide que encontremos ya en él una enseñanza reformadora de la justicia de Cristo. En este sentido, Hus no puede ser identificado con la Reforma, ni siquiera como reformador anticipado. Más bien representa claramente la necesidad de reformar la iglesia medieval. Su crítica conmovió a Lutero que pudo llamar a Hus un "hombre santo".

Artículo del tratado contra el magister Estéban (Stephan) Paletsch

"1. Si un papa, obispo o prelado se encuentra en estado de pecado mortal, no sigue siendo papa, obispo o prelado.

2. La gracia de la elección es el lazo que une indisolublemente al cuerpo de la iglesia y a cada uno de sus miembros con la testa.

3. Si un papa es malo o, incluso, abyecto, entonces es - igual que el apóstol Judás - un diablo, un ladrón y un hijo de la podredumbre.

4. ... y un pastor sólo por nombre.

5. *Un papa no es y no puede ser llamado 'santísimo' a raíz de su ministerio, porque si así fuera, también podrían llamar al rey 'santísimo' a raíz de su ministerio, y torturadores, guerreros y diablos podrían ser llamados 'santos'.*

6. *Si un papa lleva una vida contraria a Cristo, ha llegado a su cargo no por Cristo sino por otra vía, aunque, humanamente visto, su elección haya sido legítima, canónica y de acuerdo con las normas.*

7. *La condena de los cuarenta y cinco artículos de Wyclif por los doctores no es razonable ni justa, y el motivo citado por ellos - que ninguno de los artículos es católico, sino cada uno herético, equivocado o molesto - es inventado.*

Artículo del tratado contra el magister Estanislao de Znaim (Stanislav von Znaim)

8. *No existe ni el más mínimo indicio de que tenga que haber una cabeza que oriente a la iglesia en preguntas espirituales y esté siempre presente en la iglesia beligerante.*

9. *Sin esas cabezas extrañas, Cristo orientaría su iglesia mejor a través de sus discípulos en todo el mundo.*

10. *Pedro no era el pastor general de las ovejas de Cristo, y tampoco era obispo romano.*

11. *Los apóstolos y curas fieles al Señor han dirigido eficientemente a la iglesia en todos los asuntos importantes para la salvación antes de que se introdujera el ministerio papal. Y así lo harían hasta el día del juicio, si el papado se acabara por alguna razón bien posible.*

(Traducción: P. Albütz / L. Ludwig, Santiago de Chile 10/2001, según una edición alemana del año 1968)

Preguntas para seguir trabajando

- 1. ¿Cuál es la exigencia que se tiene frente al papa, obispo o prelado?*
- 2. Si existe la posibilidad de que alguien ejerza un ministerio, pero por su modo de vida poco cristiano no lo cumple cabalmente, surge la pregunta: ¿El ministerio en sí tiene autoridad? ¿O sólo si la persona vive como corresponde? ¿Y de qué tipo de autoridad se trata en definitiva?*
- 3. En los párrafos 6, 9 y 11 se habla de una dirección de la iglesia por Cristo. ¿Cómo funciona esta orientación?*
- 4. ¿Por qué Hus relativiza el papado?*

4. Los Valdenses

Cronológicamente, los valdenses no son posteriores ni a Juan Hus ni a la Devotio Moderna. Los valdenses son más antiguos que todos los movimientos prerreformatorios hasta ahora mencionados, y existen hasta el día de hoy. En la historia, tienen su origen en Pedro (Petrus) Valdo. Poco se sabe de él, ni siquiera su nombre está históricamente comprobado. Tampoco se sabe la fecha de su nacimiento. Vivía en Lyon, en Francia, y probablemente era comerciante.

Un día, alrededor de 1170, Valdo decide llevar una vida renovada y mejor. Vende todos sus bienes y entrega una parte de los ingresos a su familia para que se mantenga. Otra parte la invierte en una traducción de la Biblia al idioma local, y el resto es para los pobres. Y comienza a predicar en el lenguaje popular. En estas actividades ya se divisan los contenidos fundamentales de la devoción valdense de los primeros días: la pobreza, la prédica en el lenguaje popular, la Biblia.

Rápidamente, Valdo tiene seguidores que se autodenominan "Los Pobres de Lyon" (una parte importante de los investigadores científicos se decidió por esta

denominación para los valdenses prerreformatorios). Hombres y mujeres (!) son enviados como predicadores ambulantes de la Buena Nueva. El pueblo los llama "Barben" lo que significa "tíos". Estos tíos exigen del pueblo que haga penitencia. Pero no son los únicos que predicán la pobreza. Aparte de muchos otros movimientos eclesiásticos, en el sur de Francia por ejemplo predicán también los "cátaros" (viene de la palabra griega katharoi = puro), un agrupamiento que apenas puede ser llamado cristiano.

Gran parte de la población simpatiza con los "Pobres de Lyon", incluso la iglesia católicorromana los apoya durante un tiempo y encarga a algunos predicadores de los "Pobres de Lyon" de enfrentarse en sus prédicas a los cátaros. Sin embargo, no queda claro quién tiene el privilegio de mandar a los predicadores. La iglesia católicarromana insiste en su monopolio, y finalmente el obispo de Lyon prohíbe a Valdo y sus discípulos seguir predicando. Valdo se dirige a Roma y pide una confirmación de su ortodoxia: en vano. Sin embargo, él y sus compañeros siguen con su misión, invocando un mandato divino superior. Junto a otros grupos heréticos, los valdenses son condenados en 1184 por el papa Lucio III. Pero este hecho no significa su declive; muy por el contrario surgen grupos clandestinos en toda Europa.

En el centro de la religiosidad valdense está la Biblia. Sus textos son escuchados (ya que muchos no sabían leer), y aplicados directamente a la vida personal. En este contexto, Valdo había encargado una traducción de la Biblia al lenguaje popular. Los predicadores ambulantes por encima de todas las cosas debían estudiar la Biblia. La enseñanza que sacan de ella es sencilla: hay un camino correcto y un camino falso. El camino correcto es la armonía entre fe y vida y, por ende, una vida según los fundamentos del sermón del monte. Los valdenses no son para nada heréticos, salvo en su rechazo al purgatorio y a las súplicas por los muertos. Ellos siempre enfatizan que no hay discrepancias entre ellos y la iglesia católicarromana en cuanto a la comprensión de los sacramentos, la ordenación sacerdotal, la fe y las obras. A lo sumo, llama la atención el peso que dan a la confesión como lazo de unión de la comunidad. En el año 1218, los grupos divergentes dentro de los valdenses llegan a un consenso. Debido a su

persecución cada vez más severa, grandes partes del movimiento se refugia en los valles de los Alpes italianos.

Allí, en regiones poco accesibles (al oeste de Torino, cerca de la actual frontera francesa y del pueblo Torre Pellice), los valdenses lograron sobrevivir a pesar de las horribles persecuciones. A veces estaban obligados a adaptarse de apariencias. Alrededor de 1530, los valdenses entraron en contacto con el reformador Guillermo Farel, que en aquel tiempo estaba en Ginebra. En 1532 adhirieron formalmente a la Reforma en el Sínodo de Chanforan.

Los valdenses asumieron ideas reformadas (p.ej. no más de dos sacramentos, abolición del celibato, iglesias propias etc.). En su propia perspectiva, los valdenses de hoy - que forman la iglesia reformada de Italia - enfatizan mucho su continuidad con los inicios del movimiento y con Pedro Valdo (véase también Lección 5, la situación actual de los valdenses en Italia).

Con seguridad, Pedro Valdo pertenece a los prerreformadores. Tempranamente subrayó la posición central de la Biblia y el hecho de que "uno tiene que obedecer más a Dios que a los hombres", dos postulados fundamentales de la Reforma. Estas convicciones sobrevivieron los años, incluso en la clandestinidad, y facilitaron a los valdenses aceptar la Reforma de orientación reformada como su propia enseñanza.

Del Liber Antihaeresis (alrededor de 1190)

"Ellos dicen entonces: 'Vuestra religión no nos agrada, porque es nueva y empezó hace poco tiempo.' Nosotros empero respondemos: 'Lo que dicen no vale nada y es vanidoso, y nos parece que no tienen apoyo alguno en la Escritura, aunque afirmen que nuestro camino es nuevo y el de ustedes es antiguo porque han conservado la enseñanza de los Apóstoles por siglos....'

Hasta nuestro Señor, el Mesías, tuvo que escuchar tales palabras. Porque cuando el Señor hubo liberado a un hombre de un demonio, sus enemigos dijeron: '¿Qué es esto? ¿Qué nueva doctrina es ésta?' (Marcos 1,27)

Creemos que de verdad es nueva porque tiene su afirmación en el Nuevo Testamento. Pues podemos afirmar toda nuestra fe, que es el fundamento de nuestra dicha y el propósito de nuestro camino, en el Nuevo Testamento y en otros testimonios divinos. Este es el camino del cual el apóstol dice: 'Así que, hermanos, teniendo libertad para entrar en el Lugar Santísimo por la sangre de Jesucristo, por el camino nuevo y vivo que él nos abrió....' (Hebreos 10, 19-20). Pero ahora ellos dirán: '¿Dónde estaba la iglesia desde el Adviento del Señor hasta vuestra llegada? ¿Y quién ha enseñado este camino a Valdo? No le fue entregado por un hombre bueno y no ha tenido a ningún maestro en este camino?' Nosotros respondemos: 'La iglesia de Dios siempre está ahí donde se reúnen sus fieles quienes tienen la fe correcta y la llenan con sus obras. Si quieren saber quien le enseñó, entonces deben saber: Fue la gracia de Dios entregada desde los cielos, y la voz del Evangelio que dijo: Bienaventurados los pobres en espíritu, porque de ellos es el reino de los cielos (Mateo 5,3). Yo les digo que era esa voz que le enseñó y le guió. 'Toda buena dádiva y todo don perfecto descende de lo alto, del Padre de las luces' (Santiago 1,17). Creemos que todo lo bueno que está dentro de nosotros, lo recibimos de él. Aunque la vida de los pastores a veces es condenable, tenemos que hacer lo bueno que ellos predicán. Así lo testifica nuestro Señor, que se dirige a sus discípulos y, al mismo tiempo, a la multitud: 'Así que, todo lo que os digan que guardéis, guardadlo y hacedlo; mas no hagáis conforme a sus obras, porque dicen, y no hacen. - En la cátedra de Moisés se sientan los escribas y los fariseos etc.'

Así es que tenemos la orden de obedecer a aquéllos cuya forma de vida condenamos, siempre que nos ordenen algo que corresponda a la Santa Escritura. Y es justamente por este motivo que Valdo aceptó la palabra de Dios de ellos, y sus compañeros tratan de cumplirlas. Porque de las

palabras del que no miente percibieron: 'De cierto, de cierto os digo, que el que guarda mi palabra, nunca verá muerte' (Juan 8, 51). Confesamos que lo nuevo de nuestro camino es que se deja confirmar por el Nuevo Testamento. Porque nuestra fe y nuestras obras se basan en motivos evangélicos. Si preguntan por qué somos pobres, nosotros respondemos: 'Porque leemos que nuestro Mesías y sus apóstoles han sido pobres.'

(Traducción: P. Albütz / L. Ludwig, Santiago de Chile 10/2001, según una edición alemana del año 1968)

Preguntas para seguir trabajando

- 1. ¿Cuál es la respuesta al reproche de la "novedad"? ¿Cuál es la medida para lo "nuevo", lo distinto al camino tradicional de la iglesia? ¿Qué actitud frente a la tradición se deja percibir?*
- 2. ¿Qué es considerado como autoridad?*
- 3. Se define y entiende "Iglesia" como la reunión de los fieles. ¿Qué podría significar esto, y cuáles son los límites que pone la Escritura?*
- 4. ¿Cuáles son las "características" de los fieles?*
- 5. ¿Por qué el hecho de llevar una vida pobre es tan importante para los valdenses? ¿Qué comprensión del seguimiento indica esto?*